

سُورَةُ هُودٍ

٦٦٩٣

أى: سنعطيهم جزاءهم كاملاً : لأنهم يفسدون فى الكون ، رغم أن الحق سبحانه قد جعل لكل منهم حيق الاختيار فى أن يفعل الشيء أو لا يفعله ، وإن لم تتضبط حركة الاختيار ، فالتوازن الاجتماعى يصير إلى اختلال.

وما دام للإنسان حق الاختيار : فقد أنزل الحق سبحانه له المنهج الذى يضم التكاليف الإيمانية.

وهم حين قلدوا الآباء قد ساروا فى طريق إفساد الكون : لذلك يؤقيهم الحق سبحانه نصيبهم من العذاب .

والمفهوم من كلمة «النصيب»^(١) أنها الرزق ، ويذكرها الحق سبحانه هنا لتقرير نصيب من العذاب ، وفى هذا تهكم عليهم ، وسخرية منهم. ويقول الحق سبحانه بعد ذلك:

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ

سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ

(١) النصيب: القسم والحصة من الشيء. قال تعالى: ﴿لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ لَقَدْ كُنتَ مِنْهُمْ شَاكِرًا﴾ [البقرة]

أى: لهم حظ وقسم وحصة فى حق لهم من كسبهم. [القاموس القويم: مادة (ن ص ب)].

(٢) سبق: يسبق سبقاً: تقدم فهو لازم. وسبقه: تقدمه فهو متقدم. واسم الفاعل: سابق. واسم

المفعول: مسبوق. قال تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ...﴾ [الأنفال] أى: تقدم وثبت فيه الحكم

من قبله وهو اللوح المحفوظ. [القاموس القويم ٢٠١/١]. والكلمة: قضاء الله وحكمه السابق فى

اللوحة المحفوظة. قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [هود] أى: قضاؤه بتجديد الحكم

بين الناس إلى يوم القيامة. [القاموس القويم: مادة (ن ب ق)]، (ك ل م) بتصرف.

(٣) الريب: الشك. قال تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ...﴾ [البقرة] ورأب الأمر، يريبه ريباً

وريباً: شك فيه. والريب: حادث الدهر المصطفى. وريب المنون: الموت. قال تعالى: ﴿أَمْ يَتَوَفَّوْنَ

شَاعِرًا تَرْتَجِي بِهِ رَبُّهُ السُّعُودَ﴾ [الطور] أى: حادث الموت. وقال تعالى: ﴿لَا يُؤَالُ تَبَالُهُمُ الَّذِي هُوَ

رَبُّهُ فِي قُلُوبِهِمْ...﴾ [التوبة] أى: مصدر شك ونفاق. ورأبه: أرحله إلى الشك وأدخل الشك إلى

نفسه. واسم الفاعل: مريب. قال تعالى: ﴿... وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ [هود] على سبيل

التوكيد أى: فى شك موهمل إلى شك. ورأب الرجل، فهو مريب: صار موضع ريبه وشك لا يطمئن

إليه الناس. قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ قُلُوبُهُ مَرِيبًا...﴾ [ق] [القاموس القويم: مادة (و ي ب)].

سُورَةُ هُودٍ



وسورة هود هي السورة الوحيدة في القرآن التي جاء فيها ذكر رسول واحد مرتين ، فقد ذكر الحق سبحانه أنه أمر موسى ﷺ بأن يذهب إلى فرعون ، وأن يريه الآيات ، ولم يزد ^(١) ، ثم انتقل من ذلك الإبلاغ فقال سبحانه:

﴿ يَقْلَمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. ﴾ (٩٨)

[هود]

أي: أنه أعقب أولية البلاغ بالختام الذي انتهى إليه فرعون يوم القيامة ، فيُورد قومه النار.

ثم يأتي الحق سبحانه هنا إلى موسى ﷺ بعد ابتداء رسالته ؛ ولذلك يقول تعالى:

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ .. ﴾ (١١١)

[هود]

وتحن نعلم أن ذكر موسى ﷺ في البداية كان بمناسبة ذكر ما له علاقة بشعيب ﷺ حين ورد موسى ماء مدين ، ولكن العجيب أنه عند ذكر شعيب لم يذكر قصة موسى معه ، وإنما ذكر قصة موسى مع فرعون.

وقد علمنا أن موسى ﷺ لم يكن آتياً إلى فرعون إلا لمهمة واحدة ، هي أن يرسل معه بنى إسرائيل ^(٢) ولا يعذبهم.

وأما ما يتأتى بعد ذلك من الإيمان بالله فقد جاء كامر تبعي ، لأن

(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ (١٠٩) إلى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيده ﴾ (١١٠) [هود].

(٢) وذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١١٠) حقيق على أنه لا أقول على الله إلا الحق فقد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل مني بنى إسرائيل ﴾ (١١١) [الأمراء].

سُورَةُ هُودٍ

٦٦٩٥

رسالة موسى ﷺ لم تكن إلا لبني إسرائيل ! ولذلك جاء هذا الكتاب ليبلغه إلى بني إسرائيل منهجاً ، أما في الموضع الأول فقد ذكر سبحانه الآيات التي أرسل بها موسى إلى فرعون.

ونحن نعلم أن سورة هود عرضت لمواكب الرسل: نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، وإبراهيم - عليهم جميعاً السلام - وجاء الحديث فيها عن موسى ﷺ مرتين: مرة في علاقته بفرعون ، ومرة في علاقته ببني إسرائيل.

وفي كل لقطة من اللقطات مهمة أساسية من مهمات المنهج الإلهي للناس عموماً ، من أول آدم ﷺ إلى أن تقوم الساعة : إلا أنه عند ذكر كل رسول يأتي باللقطة التي تعالج داءً موقوتاً عند القوم.

فالقدر المشترك في دعوات كل الرسل هو قوله سبحانه:

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ﴾ .. (٥٩)

[الأعراف]

ثم يختلف الأمر بعد ذلك من رسول لآخر ، فمنهم من يأمر قومه ألا يعبدوا الأصنام ؛ ومنهم من يأمر قومه ألا ينقصوا الكيل والميزان.

وهكذا نجد في كل لقطة مع كل رسول علاج داء من داءات ^(١) تلك

(١) ما - هنا - نافية بمعنى: ليس. أي: ليس لكم إله غيره.

(٢) الداء: المرض ظاهراً أو باطناً، والعيب ظاهراً أو باطناً. ويقال: فلان ميت الداء: لا يحقد على من يسئ إليه. وداء الأسد: الحمى. وداء الطيب: الصصة والنشاط. وداء الملوك: الفرس. وداء الكرم: الدين والفقر. وداء الخرائر: الشر الدائم. وداء البطن: الفتنة العمياء. وداء الذئب: الجوع. والجمع: أبواء. [المصمم الرسيط مادة (د و أ)] ويجوز الثاني فيقال: داءة وجمعها: داءات. وهي الأمراض سواء أكانت مادية أم معنوية.

الامة . اما الاسلام فقد جاء ليعالج نداءات البشرية كلها؛ لذلك جمعت كل القيم الفاضلة في القرآن كمنهج للبشرية^(١).

لذلك فالحق سبحانه لا يقص علينا القصص القرآني للتسلية . أو لقتل الوقت . أو لتعلم التاريخ ؛ ولكن لنتلقت العبرة من رسالة كل رسول إلى أمته التي بعث إليها ليعالج داءها.

وبما أن أمة محمد ﷺ ستكون آخر عهد لالتقاء البشر بالبشر^(٢) ، وستكون فيها كل أجواء ونداءات الدنيا ، لذلك فعليهم التقاط تلك العبر ؛ لأن رسالتهم تستوعب الزمان كله ، والمكان كله.

والحق سبحانه هنا يقول:

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَخُتِفَ فِيهِ ۚ ۝١١٠ ﴾ [هود]

ونحن نعلم أنه إذا تقدم أمران على ضمير الفصيحة ؛ فيصح أن يعود الضمير إلى كل أمر منهما.

وقوله سبحانه: ﴿ فَخُتِفَ فِيهِ ۚ ۝١١٠ ﴾ يصح أن يكون الاختلاف في أمر موسى ، ويصح أن يكون الاختلاف في أمر الكتاب ، والخلاف في واحد منهما يؤدي إلى الخلاف في الآخر ؛ لأنه لا انفصال بين موسى ﷺ ، والكتاب الذي أنزله الله عليه.

وهكذا فالأمران يلتقيان: أمر الرسالة في الكتاب ، وأمر الرسول في الاصطفاء ؛ ولذلك لم يجعلهما الصق سبحانه أمرين ، بل هما أمر

(١) يقول الحق: ﴿ فَرَعَ لَكُمْ مِنَ الشَّيْءِ مَا وَسَّيَ بِهِ رُوحُكَ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَتِمُّوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ ۝١٧ ﴾ [الشورى] إذن : جمعت قيم الأدباني في الكتاب الخاتم المنزل على الرسول الخاتم لقرعيد الإنسانية على الحق والخير والسلام.

(٢) مقصود فضيلة الشيخ أن أمة محمد ﷺ هي آخر الأمم منذ بعثة محمد ﷺ إلى أن تقوم الساعة، ورسولها محمد ﷺ هو خاتم الأنبياء والرسل.

سُورَةُ هُودٍ

٦٦٩٢

واحد : لأن الرسول لا يتفصل عن منهجه.

وقوله الحق: ﴿ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ .. (١١٠) ﴾ أمر يتعلق بفعل الحق سبحانه ، والله^(١) ذات ، وله صفات ، وله أفعال.

وهو سبحانه مُنَزَّه في ذاته عن أى تشبيه ، وله صفات ، وهي ليست ككل الصفات ، فالحق سبحانه موجود ، وأنت موجود ، لكن وجوده قديم أزلي لا يندم ، وأنت موجود طارئ يندم.

ونحن نأخذ كل ما يتعلق بالله سبحانه في إطار:

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١) ﴾ [الشورى]

فإذا تكلم الحق سبحانه عن الفعل فخذ كل فعل صدر عنه بقوة سبحانه غير النهائية.

وقوله سبحانه هنا:

﴿ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ .. (١١٠) ﴾ [مود]

نفهم منه أن هذا الفعل قد استلزم صفات متكاملة ، علماً وحكماً ، وقدرة ، وعفواً ، وجبروتاً ، وقهراً ، فهناك أشياء كثيرة تتكاتف لتحقيق هذا الإتيان.

وقد يسأل سائل: وما دام موسى عليه السلام قد أوتي الكتاب ، واختلف فيه ، فلماذا لم يأخذ الحق سبحانه قوم موسى كما أخذ قوم نوح، أو قوم عاد ، أو قوم ثمود ، أو بقية الاقوام للذين أخذهم الله بالعذاب ؟

(١) توحيد الذات هي لغة القلب بالوحدانية والتفريد والتجريد لله ، يقول الحق: ﴿ قُلْ إِنْ مَلَائِكِي وَرُسُلِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٦) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ نُمِيتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمَسْكُونِ (١٦٧) ﴾ [الانعام] والذات عطائات كلما ذكرت موحداً فانت في رقي دائم وتستحق من الله عطاء الصفات - فتستحق الوضعة من الرحيم، والرزق من الرزاق، والصور من الصبار، فمن أحب الذات وهبت له عطائات الصفات، وفي أسمائه الحسنَى الزاد المطلوب - [من مفهوم الخراطير].

ونقول: ما نجوا من عذاب الله بقدرتهم ؛ بل لأن الحق سبحانه قد جعل عذابهم أجلاً^(١) ، وهو يوم الحساب .

ولذلك قال سبحانه في الآية نفسها:

﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ (١١٠) [هود]

وبذلك حكم الحق حكماً فاصلاً ، كما حكم على الأمم السابقة التي كانت مهمة رسلهم هي البلاغ ، ولم تكن مهمة رسلهم أن يحاربوا من أجل إرساء دعوة أو تثبيت حق ؛ ولذلك كانت السماء هي التي تتدخل بالأمر النهائي .

لكن اختلف الأمر في رسالة موسى ﷺ ، فقد سبق فيه قول الله تعالى بالتأجيل للحساب إلى يوم القيامة .

ثم يقول الحق سبحانه هنا:

﴿ .. وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴾ (١١١) [هود]

كأنهم في شك من يوم القيامة ، وفي شك من الحساب ، مثل قوله سبحانه في أول الآية عن الاختلاف في الكتاب وموسى ﷺ .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك:

﴿ وَإِنْ كُنَّا لَأَوْفِينَهِمْ رَبِّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُمْ يَعْمَلُونَ ﴾
خَيْرٌ^(٢) (١١١)

(١) وهذه هي الكلمة التي ذكرها الله سبحانه هنا: ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ (١١٠) [هود] قال القرطبي في تفسيره (١/٢٤٢٢) : «الكلمة: أن الله عز وجل حكم أن يعجزهم إلى يوم القيامة لما علم في ذلك من الصلاح، ولولا ذلك لقضى بينهم أجلكم بأن يشيب المؤمن ويعاقب الكافر» .
(٢) الخبير: من أسماء الله الحسنى. قال تعالى: ﴿ .. وَهُوَ الْعَكِمُ الْخَبِيرُ ﴾ (٦٥) [الأنعام] . والخبير: العالم بواطن الأمور. قال تعالى: ﴿ .. فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً ﴾ (٦٥) [الفرقان] [الفاخرى النويج : مادة (خ ب ر)] .

سورة الأعراف



إنّ: فالحق سبحانه قد أخذ قوم الرسل السابقين على موسى بالعذاب ، أما في بدء رسالة موسى عليه السلام فقد تم تأجيل العذاب ليوم القيامة.

وبيّن الحق سبحانه: لا تعتقدوا أن تأجيل العذاب ليوم القيامة يعني الإفلات من العذاب ، بل كل واحد سيوفى جزاء عمله : بالثواب لمن أطاع ، وبالعقاب لمن عصا ، فأمر الله سبحانه آت - لا محالة ^(١) - وتولية الجزاء إنما تكون على قدر الأعمال ، كفرًا أو إيمانًا ، صلاحًا أو قسادًا ، وميعاد ذلك هو يوم القيامة.

وهنا وقفة في أسلوب النص القرآني، حتى يستوعب الذين لا يفهمون اللغة العربية كمكّة ^(٢)، كما فهمها العرب الأقدمون.

ونحن نعلم أن العربي القديم لم يجلس إلى معلم، لكنه فهم اللغة ونطق بها صحيحة ؛ لأن من أمة مفلورة ^(٣) على الأداء البياني الدقيق ، الرقيق ، الرائع.

فاللغة - كما نعلم - ليست جنسًا ، وليست دما ، بل هي ظاهرة اجتماعية ، فالمجتمع الذي ينشأ فيه الطفل هو الذي يحدد لغته ، فالطفل الذي ينشأ في مجتمع يتحدث العربية ، سوف ينطق بالعربية ،

(١) المحال: ما اقتضى الفساد من كل جهة كاجتماع الحركة والسكون في جسم واحد والمحال من الأشياء: ما لا يمكن وجوده. والمحال من الكلام: ما عدل به عن وجهه. والمَحَالَّة: التحيلة. والجمع: محال، ومحال - بفتح الميم فيهما - يقال: لا محالة من ذلك، أي: لا بد منه. [المعجم الرسيط: مادة (ح و ل)] يتصرف.

(٢) الملكة - بفتح الميم واللام والكاف - : سفة راسخة في النفس أو استعداد عقلي خاص لتناول أعمال معينة بسذوق ومهارة. مثل الملكة العدوية، والملكة اللغوية. [المعجم الرسيط: مادة (ملك)].

(٣) فطر الشيء، فطراً: شقّه. والجمع: فطور. والاسم: الفطوة. قال تعالى: ﴿ فطرت الله التي فطر الناس عليها .. ﴾ [الروم] أي: خلقته التي خلق الناس عليها. وقوله تعالى: ﴿ .. هل ترى من فطور ﴾ (٣) [الملك] أي: من صدورهم، أي: هل ترى من خلل أو فساد في الخلق ، والاستفهام هنا للنفي، أي: لا ترى أي خلل. [القاموس القويم: مادة (فطر)].

والطفل الذي يوجد في مجتمع يتحدث اللغة الإنجليزية ، سينطق بالإنجليزية : لأن اللغة هي ما ينطق به اللسان حسبما تسمع الأذن.

وكانت غالبية البيئة العربية في الزمن القديم بيئة منعزلة ، وكان من ينشأ فيها إنما يتكلم اللغة السليمة.

أما العربي الذي عاش في حاضرة مثل مكة ، ومكة - بما لها من مكانة - كانت تستقبل أغراباً كثيرين ؛ ولذلك كان أهل مكة يأخذون الوليد فيها لينقلوه إلى البادية ؛ حتى لا يسمع إلا اللغة العربية الفصيحة ، وحتى لا يحتاج إلى من يضبط لسانه على لغة العرب الصافية.

ولتقرب هذا الأمر ، ولننظر إلى أن هناك في حياتنا الآن لغتين: لغة نتعلمها في المنازل والشوارع ونتخاطب بها، وتسمى «اللغة العامية»، ولغة أخرى نتعلمها في المدارس، وهي اللغة المصقولة ^(١) المميزة بالفصاحة والضبط.

وكان أهل مكة يرسلون أبناءهم إلى البادية لتلتقط الأذن الفصاحة ^(٢)، وكانت اللغة الفصيحة هي «العامية» في البادية ، ولم يكن الطفل في

(١) المصقول: اسم مفعول من الفعل «صقل». وصقل الشيء صقلاً وصقلاً: جلاّه. يقال: صقل السيف والحربة ونحوهما. ويقال: صقل كلامه: هذبه وندقه. وصقل الدابة: تصهدها بالترهبة. وتستخدم هذه الكلمة أيضاً للتعبير عن إجادة شيء مثل اللغة ، والموهبة ، فيقال: صقل لغة ، أي: تدرب عليها حتى أجادها. وصقل موهبته بلادراسة ، أي: تدرب على استخدامها حتى أجادها. [النعيم الوسيط : مادة (صقل)] بتصرف.

(٢) وهنا يبين أن اللغة العربية في الجزيرة العربية مصاحبة للفطرة السليمة والملكة الراسخة ما حكى أن سقاه أمر ابنه أن يمسك بجم قرية الماء، فقال الغلام لأبيه: «يا أبت إن القرية غليظة فوها أدرك غامها لا طالة لي بليها» وفي هذا المنطق قواعد لإعراب الاسماء الخمسة أو الست فهي تُعرَبُ بالواو رفعاً، وبالألف نصباً، وبالياء جراً، والأمل لا حصر لها وفي المراجع مزيد لكل من أراد.

البلدية يحتاج إلى معلم ليتعلمها ؛ لأن أدته لا تسمع إلا الفصاحة.

وكانت هذه هي اللغة التي يتفوق فيها إنسان ذلك الزمان كملكة ، وهي تختلف عن اللغة التي نكتسبها الآن ، ونصلها في مدارسنا ، وهي لغة تكاد تكون مصنوعة ، فما بالنا بالذين لم يتعلموا العربية من قبل من المستشرقين، ويتعلمون اللغة على كبر .

وهؤلاء لم يمتلكوا صفاء اللغة ، لذلك حاولوا أن يطعنوا في القرآن ، وادعى بعض من أغبيائهم أن في القرآن لحناً^(١) ، قالوا ذلك وهم الذين تعلموا اللغة المصنوعة ، رغم أن من استقبلوا القرآن من رسول الله ﷺ وهم أهل الفصاحة، لم يجدوا في القرآن لحناً ، ولو أنهم أخذوا لحناً على القرآن في زمن نزوله ؛ لأعلنوا هذا اللحن ؛ لأن القرآن نزل باللغة الفصيحة على أمة فصيحة ، بليغة ، صناعتها الكلام.

ولامر ما أبقي الله سبحانه صناديد^(٢) قريش وصناديد العرب على كفرهم لفترة ، ولو أن أحداً منهم اكتشف لحناً في القرآن لأعلنه.

وذلك حتى لا يقولن أحد أنهم قد آمنوا فستروا على القرآن عيوباً

(١) لحن اللان يلحن لحناً: كلمه كلاماً يفهمه دون غيره لها فيه من تورية، أو تعريض، أو إشارة خفية. قال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد] أي: إنك ستعرف المنافقين في أسلوبهم في القول بإخفائه وتعريفه، أي: ستعرفهم في خطأ القول وزيلا لسان. ولحن في كلامه: أخطأ. وفي «المعجم الوسيط» : لحنُ القول: فحواه، وما يفهم السامع المتأمل فيه من وراء لفظه، ويمكن أن يفسد بذلك أيضاً. والمراد باللحن في اللغة: الخطأ فيها والخروج عن قواعدها. [القاموس القريم : مادة (لحن) بتصرف].

(٢) الصناديد: الشديد. والجمع: صناديد. ويقال: يوم حامي الصناديد: شديد الأمر. ويقال: يرد صناديد. وريح صناديد، ومطر صناديد، أي: شديد. وصناديد القدر: دواهيته. [المعجم الوسيط : مادة (صند)] بتصرف.

فيه. ولو كان عند أحدهم مَهْمَزٌ لما منعه كُفْرُهُ أَنْ يبين ذلك ، فهل يمكن لهؤلاء المستشرقين الذين عاشوا في القرن العشرين أن يجدوا لحنًا في القرآن ، وهم لم يمتلكوا ناصية اللغة ملكة ، بل تعلموها صناعة، والصنعة عديمة الإحساس الذوقي.

رمثال ذلك: عدم فهم هؤلاء لأسرار اللغة في الآية التي نحن بصدد خواطرنّا عنها ، فالحق سبحانه يقول:

﴿وَإِنْ كُنَّا لَمَا لُوفِيَتْهُمْ ^(١) رَبُّكَ أَعْمَالُهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ^(٢)﴾

[هود]

أي: أن كل واحد من الذين صدّقوا أو من الذين كُذِّبوا ، له توفية في الجزاء ، للطائع الثواب ؛ وللعاصي العقوبة.

وكلمة «إِنْ» - كما نعلم - هي في اللغة «حرف توكيد» في مقابلة مَنْ يَنْكُرُ ما يجيء بعدها.

والإنكار - كما نعلم - مراحل ، فإذا أردت أن تخبر واحدًا بخبر لا يعلمه ، فأنت تقول له مثلاً: «زارني فلان بالأمس».

وهكذا يصادف الخبر ذهن المستمع الخالي، فإن قال لك: «لكن فلانًا كان بالأمس في مكان آخر» فأنت تقول له: «إِنْ فلانًا زارني بالأمس».

(١) وفي الشيء بفتح وافيًا: تم ولم ينهيه منه شيء. ووافى الرجل بالعهود ووافاه: قيام به وفطته، فهو واف. واسم التقضيل: أوفى. قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ...﴾ [التوبة] أي: أن الله أعظم وقاءً ممن سواه. وقال تعالى: ﴿ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءُ الْآزِقُ ^(١)﴾ [النجم] أي: الجزاء الآثم الأكمل. ووافى إليه حقه: أوصله إليه كاملاً. ويتعدى هذا الفعل لمفعولين فيقال: وُفِّاهُ حقه. واسم الغافل: مرف. واسم منقوص. قال تعالى: ﴿... وَإِنَّا لَمُرَفِقُهُمْ نَصِيبُهُمْ خَيْرٌ نَقُورِهِمْ ^(٢)﴾ [هود] [القاموس القويم: مادة (وحي)].

وحين يرد عليك السامع: «لكننى قابلت فلاناً الذى تحدث عنه أمس فى المكان الفلانى».

وهنا قد تؤكد قولك: «والله لقد زلبنى فلان بالأمس».

إذن: فانت تأتى بالتوكيد على حسب درجة الإنكار^(١).

وحين يؤجل الحق سبحانه العذاب لبعض الناس فى الدنيا ، قد يقول غافل: لعل الله لم يعد يعذب أحداً.

ولذلك بين الحق سبحانه مؤكداً أن الحساب قائم ، لكل من الطائع المصدق ، والعاصى المكذب ، فقال سبحانه:

﴿وَإِنْ كَلَّا لَأُؤَيِّقَنَّهٗمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ۖ﴾ (١١١) [هود]

والذين لم تسقّم لهم اللغة كملكة ، كالمستشرقين ، وأخذوها صناعة ، توقفوا عند هذه الآية وقالوا: لماذا جاء بالتثوين فى كلمة «كلّا» ؟

وهم لم يعرفوا أن التثوين^(٢) يفنى عن جملة ، فساعة تسمع أو تقرأ التثوين ، فاعلم أنه عوضٌ عن جملة ، مثل قول الحق سبحانه:

(١) إن التوكيد للمنكر من فنون البلاغة، يقول الإمام السيوطى فى الإتقان (٣/ ١٩٢): «ويتفاوت التأكيد بحسب قوة الإنكار وضعفه. كقوله تعالى حكايه عن رسل عيسى إذ كذبوا فى المرة الأولى ﴿إِنَّا إِلَهُكُمْ مُّسَلِّمُونَ﴾ [يس] ، فلقد بان وإسعية الجملة ، وفى المرة الثانية : ﴿فَقُلُّوا رَبُّنَا يَهْدِيكُمْ إِنَّا إِلَهُكُمْ مُّسَلِّمُونَ﴾ [يس] . فلقد يفتسم وإن واللام وإسعية الجملة، لمخالفة المضاطبتين فى الإنكار حيث قالوا: ﴿مَا نُنشِئُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنا وَمَا أَنزَلْنَا الرَّسُولَ مِن شَيْءٍ إِنَّا أَنشَأْنَاهُ كَكُذِّبُونَ﴾ [يس]».

(٢) التثوين فى اللغة : هو نون ساكنة تتبع لآخر الاسم لفظاً وتناوبه خطاً، وهو أنواع منها تثوين التثمين والتكثير والعرض والثرنم . [راجع : شرح الأشموتى على الألفية (١ / ١٨)].

﴿ قُلُوا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ^(١) (٨٣) وَأَنْتُمْ حِينٌ تَنْظُرُونَ (٨٤) ﴾ [الواقعة]

وهـ كلاً، في الآية التي نحن بصدد خواتمنا عنها توجز أن كلاً من الطائفتين المؤمن والكافر، سوف يلقي جزاءه ثوباً أو عقاباً.

أما قوله سبحانه: ﴿لَمَّا﴾ في نفس الآية، فنحن نعلم أن «لما» تستعمل في اللغة بمعنى «الحين» و«الزمان» مثل قول الحق سبحانه:

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ^(٢) وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ (١٤٢)﴾ [الأعراف]

ومثل قوله سبحانه:

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ ^(٣) يُوسُفَ .. (١٩)﴾ [يوسف]

[يوسف]

أي: حين فصلت العير وخرجت من مصر قال أبوهـ: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ .. (١٩)﴾.

(١) الخلقوم: الملقح. والخلقوم علمياً الآن: هو تجويف خلف تجويف الفم، وفيه ست فتحات: فتحة الفم، وفتحتا المنخرين، وفتحتا الأذنين، وفتحة الحنجرة، ويمر الطعام والشراب من الخلقوم إلى المريء، أما النفس فهو يمر من الخلقوم إلى الحنجرة. قال تعالى: ﴿قُلُوا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ (٨٣)﴾ [الواقعة] كناية عن الاحتضار للموت، أي: بلغت الروح الخلقوم وهي خارجة من الجسد. [القاموس القويم: مادة (ح ل ق)].

(٢) الميقات: الوقت المحدد لعمل من الأعمال. قال تعالى: ﴿فَمِ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ نَبْلَةً .. (١٣٧)﴾ [الأعراف] أي: تم الزمن المحدد لميقاته. وقال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ (١٦)﴾ [الدخان] - أي: وقتهم المحدد لبعثهم وحسابهم. والجمع: مواقيت. [القاموس القويم: مادة (و ق ت)].

(٣) فصل عن المكان: جاوزه. قال تعالى: ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ .. (١٩)﴾ [يوسف] أي: خرجت وجاوزت المدينة. [القاموس القويم: مادة (ف ص ل)].

(٤) قوله: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ .. (١٩)﴾ [يوسف] أي: ريحاً تحمل رائحته، أو الريح بمعنى الرائحة. أي: رائحته. [القاموس القويم ١/ ٢٨٠].

و«لما» تأتي أيضاً للنفي مثل قوله سبحانه:

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ .. (١٤)﴾ [الحجرات]

أي: أن الإيمان لم يدخل قلوبهم بعد، وتحمل كلمة «لما» الإذن بأن الإيمان سوف يدخل قلوبهم بعد ذلك.

وحين تستخدم كلمة «لما» في النفي تكون «حرفاً» مثلها مثل كلمة «لم» ، ولكنها تختلف عن «لم» لأن «لم» تجزم الفعل المضارع ، ولا يتصل نفيها بساعة الكلام ، بل بما مضى ، وقد يتغير الموقف. أما «لما» فيتصل نفيها إلى وقت الكلام ، وفيها إيذان بأن يحدث ما تنفيه.

وهكذا نفهم أن قول الحق سبحانه:

﴿وَإِنْ كُنَّا لَأَكْثَرُ لَوْمَةٍ لَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالُهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ^(١)﴾ (١١١)﴾ [مرد]

أي: إن كلاً من الملائح والعاصي سيوفى حسابه وجزاءه ثواباً أو عقاباً ، حين يأتي أجل التوفية ، وهو يوم القيامة.

وقد جاءت «لما» لتخدم فكرة العقوبة التي كانت تأتي في الدنيا ، ومشاء الله سبحانه أن يؤجل العقوبة للكافرين إلى الآخرة ، وأنسب حرف للتعبير عن ذلك هو «لما».

وحين تقرأ ﴿لُؤْلُؤُهَا﴾ تجد اللام . وهي لام القسم بأن الحق سبحانه سيوفيه حسابهم [ن ثواباً أو عقاباً].

(١) الخبير : من أسماء الله الحسنى. قال تعالى: ﴿.. وَرَبُّكَ الْخَبِيرُ (١١١)﴾ [الأنعام] ، وخبير الأمر، وخبير بالأمم، ككلمه، وعلم به - وزناً ومعنى - فهو به خبير. والخبير: العالم بهواطن الأمور. قال تعالى: ﴿.. فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيراً (٢٥)﴾ [الفرقان] . [القاموس القويم : مادة (خبير)].

والله سبحانه بما يفعل العباد خبير ، وهو سبحانه يعلم أفعال العبد قبل أن تقع ، ولكنها حين تقع لا يمكن أن تُنسى أو تذهب إدراج الرياح ؛ لأن من يعلمها هو «الخبير» صاحب العلم الدقيق ، والخبير يختلف عن العالم الذي قد يعلم الإجماليات ، لكن الخبير هو المدرب على التخصص.

ولذلك غالباً ما تأتي كلمتا «اللطيف والخبير» معاً ؛ لأن الخبير هو من يعلم مواقع الأشياء ، واللطيف هو من يعرف الوصول إلى مواقع تلك الأشياء.

ومثال هذا: أنك قد تعرف مكان اختباء رجل في جبل مثلاً ، هذه المعرفة وهذه الخبرة لا تكفيان للوصول والنفاذ إلى مكانه، بل إن هذا يحتاج إلى ما هو أكثر ، وهو الدقة واللفظ.

والحق سبحانه جاء بهذا الحديث عن موسى عليه السلام ليسأل رسوله ﷺ لأن بعضاً من الكافرين برسالة محمد عليه الصلاة والسلام قالوا: ما دام الله يأتي بالعذاب ليعيد من يكفرون برسله ، فلماذا لا يأتي لنا العذاب^(١)؟

ولهذا جاء ما يخبر هؤلاء بأن الحق سبحانه سيوقع العقوبة على الكافرين، لا محالة ، فإياك أن يخادعوك - يا رسول الله - في شيء،

(١) إن وعد الله له توقيته المراد له محسناً لقوله تعالى : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم] وقوله : ﴿سَنَسْخَرُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَنْظُرُونَ﴾ [النمل] لهم إنا نكدي منين ﴿[القلم]

سُورَةُ الْأَنْعَامِ

٦٧.٧

أو يساوموك على شيء ، مثمنا قالوا : نعيد إليك سنة ، وتعيد آلِهتنا سنة ^(١) .

وقد سبق أن قطع الحق سبحانه هذا الأمر بأن أنزل:

﴿ قُلْ يَسْأَلُهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (٤) ﴾ [الأنعام]

وهذا هو قطع العلاقات التام في تلك المسألة التي لا تقبل المساومة، وهي العبادة.

ونحن نعلم أن العبادة أمر قلبي، لا يمكن المساومة فيه، وقطع العلاقات في مثل هذا الأمر واجب؛ لأنه لا يمكن التفاوض حوله؛ فهي ليست علاقات ظرف سياسي، ولكنه أمر رباني ، يحكمه الحق سبحانه وحده.

وقول الحق سبحانه:

﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (٤) ﴾ [الأنعام]

هذا القول الكريم يشعر من يسمعه ويقرؤه أنهم سيظلون على

(١) نكر الواحدي في أسباب النزول (ص ٢٦٦) أن رهطاً من قريش قالوا: يا محمد هم اتبع ديننا ونحج بيتك، تعبد آلِهتنا سنة ونعيد إليك سنة، فإن كان الذي جئت به خيراً مما بأيدينا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه، وإن كان الذي بأيدينا خيراً مما في يديك قد شركت في أمرنا وأخذت بحظك، فقال: معاذ الله أن أشرك به غيره، فأنزل الله تعالى: ﴿ قُلْ يَسْأَلُهَا الْكَافِرُونَ (١) ﴾ [الأنعام] إلى آخر السورة، فهدى رسول الله ﷺ إلى المسجد الحرام وفيه الملامن قريش. فقرأ ما طيبهم حتى فرغ من السورة ، فلبسوا منه عند ذلك.

عبادة غير الله ، وأن محمداً سيظل على عبادة الله ، وأن كلمة «الله» ستعلو ؛ لأن الحق سبحانه يأتي بعد سورة «الكافرون» بقوله تعالى:

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣)﴾ [النصر]

ومنا يقول الحق سبحانه:

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا (١) إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢)﴾

والاستقامة معناها: عدم الميل أو الانحراف - ولو قيد شعرة - وهذا أمر يصعب تحقيقه ؛ لأن الفاصل بين الضمدين ، أو بين المتقابلين هو أدنى من الشعرة في بعض الأحيان.

ومثال ذلك: حين ترى الظل والضوء ، فإحياناً يصعد الظل على الضوء ، وإحياناً يصعد الضوء على الظل ، وتوجد صعوبة في تحديد الفاصل بين الظل والنور ، مهما دقت المقاييس.

(١) يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ : ﴿إِذَا جَاءَكَ نَصْرُ اللَّهِ - يَا مُحَمَّد - عَلَى قَوْمِكَ مِنْ قُرَيْشٍ وَالْفَتْحِ: فَتَحَ مَكَّةَ، وَرَأَيْتَ النَّاسَ مِنْ شَتَرَفِ الْعَرَبِ وَتِلْكَهَا يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا: أَي: فِي دِينِ اللَّهِ الَّذِي ابْتَدَأَهُ بِهِ. أَفْوَاجًا: يَعْنِي: زُمَرًا (جَمَاعَاتٍ) ، فَوْجًا فَوْجًا . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ: أَي: فَسَبِّحْ بِحَمْدِ عَظَمِ بَصَدَدِهِ وَشُكْرِهِ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُ: وَسَلِّحْ أَنْ يَغْفِرَ لِقَوْمِكَ، إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا: أَي: ذَا وَجْهِ لِعَبْدِهِ الْمَطِيعِ إِلَى مَا يَحِبُّ. [مختصر تفسير الطبري - بدمشق].

(٢) استقام الشيء: خلا من العرج، واستقام المؤمن: سلك الطريق القويم. قال تعالى: ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا لَكُمْ فَاسْتَغِيرُوا لَهُمْ... (٢٧)﴾ [التوبة] أَي: حَافِظُوا عَلَى الْوَفَاءِ لَهُمْ بِعَهْدِكُمْ مَا دَامُوا هُمْ يَحَافِظُونَ عَلَى عَهْدِكُمْ، وَلَمْ يَنْكُرُوا الْعَهْدَ مَعَكُمْ. [القاموس القويم: مادة (قوم)].

(٣) طغى يَطْغُو طَغْوًا وَطَغْوًى: قِيلَ وَائِي، بِمَعْنَى: تَجَاوَزَ الْحَدَّ فِي الْجَوْرِ وَالتَّمَدُّي. وَطَغَى يَطْغَى وَطَغَى طَغْيَاتًا: قِيلَ يَغْثَى، بِمَعْنَى: تَجَاوَزَ الْحَدَّ. قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ طَفَرُوا فِي الْأَرْضِ (٣٥)﴾ [الفجر]. أَي: ظَلَمُوا وَتَجَاوَزُوا الْحَدَّ فِي الْحَسِيَّاتِ. [القاموس القويم: مادة (طغى)].

سُورَةُ هُودٍ

١٧٠٩

وهكذا يصبح فصل الشيء عن تقيضه صعباً ، ولذلك فالاستقامة أمر شاق للغاية.

وساعة أن نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ : « شيبنتي هود وأخواتها »^(١).

ولولا أن قال الحق سبحانه في كتابه الكريم:

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ^(١) ۖ (١٦) ﴾ [التغابن]

قلولا نزول هذه الآية لتعب المسلمون تماماً ، وقد أنزل الحق سبحانه هذا القول بعد أن قال:

﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ^(٢) ۖ (١٧) ﴾ [آل عمران]

وعز ذلك على صحابة رسول الله ﷺ ، فسأزل الحق سبحانه ما يخفف به عن أمة محمد ﷺ بأن قال سبحانه:

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ^(٣) ۖ (١٦) ﴾ [التغابن]

إذن: فالأمر بالاستقامة هو أمر بدقة الأداء المطلوب له أمراً ونهياً ، بحيث لا نميل إلى جهة دون جهة.

(١) عن أبي جعيفة قال: قالوا يا رسول الله نراك وقد شيب؟ قال: « شيبنتي هود وأخواتها » أخرجه أبو نعيم في الحلية (٤ / ٣٥٠) وأورده الهيثمي في المجمع (٣٧ / ٧) من حديث عتبة بن عامر وعزاه الطبراني وقال رجاله رجال الصحيح وأخوات سورة هود التي شيبت رسول الله هي سورة الواقعة والمرسلات والنبأ والتكوير. انظر الترمذي في سننه (٣٢٩٧).

(٢) اتقى: أصله (أوقى) على وزن (فتعل) ، قلبت واو الفعل تاء ، وادخلت في تاء الاعتلال. واتقى الله: تجنب ما يفضيه، وما يسيب عذابه، وذلك بطاعة الله، وبالسبع عن معصيته. قال تعالى: ﴿ .. لَكُمْ تَقْوَنَ (١٦) ﴾ [البقرة] أي: تحفظون أنفسكم من عذاب الله بطاعته وترك معصيته. [القاموس القويم: مادة (وقى)].

(٣) التقى: التقاء التقوى. وأصلها: وقوة، قلبت الواو تاء ، والياء ألفاً. وجمعها: تقى. قال تعالى: ﴿ (١٦) فَاتَّقُوا اللَّهَ مِنْهُمْ تَقَاءً ^(١) ﴾ [آل عمران] أي: إلا أن تخلفوا عنهم شراً. وتعقروا منهم مكروهاً لا تريدونه لأنفسكم. [القاموس القويم: مادة (وقى)].

وهكذا تطلب الاستقامة كامل اليقظة وعدم الغفلة.

ويقول الحق سبحانه:

﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ .. ﴾ (١١٢) [هود]

وهذا إيدان بالآيئس رسول الله ﷺ من وقوف صنابيد فريش أمام دعوتہ ﷺ ؛ لأنهم سيتساقطون يوماً بعد يوم.

وقول الحق سبحانه:

﴿ .. وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (١١٣) [هود]

يعنى ألا تنجاوز الحد ، فالطغيان هو مجاوزة الحد.

وهكذا نعلم أن الإيمان قد جعل لكل شيء حداً ، إلا أن حدود الأوامر غير حدود النواهي ؛ فالحق سبحانه إن أمرك بشيء ، فهو يطلب منك أن تلتزمه ولا تتعده.

وقال الحق سبحانه:

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ^(١) .. ﴾ (١٢٩) [البقرة]

وهذا القول فى الأوامر ، أما فى النواهي فقد قال سبحانه:

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ^(٢) .. ﴾ (١٨٧) [البقرة]

(١) اعتدى: ظلم وجار. قال تعالى: ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ .. ﴾ (١٩١) [البقرة] أى: فعاقبوه على اعتدائهم. وسُمِّيَ عقاب المعتدى اعتداءً للعشاء. الله. وعدا بهوى. عدواً.

جرى. وعدا عليه عدواً وعدواناً: ظلمه وصال عليه. مثل: اعتدى عليه. والد راد بعدم الاعتداء هذا: عدم تجاوز حدود الله التي نهى سبحانه عن اقتراحها. [القاموس القويم: ملحة (عدا) يتصرف].

(٢) قربت الأمر. أقربه قرباناً وقرباً: شغلته أو دانيته. ومنه قول الله تعالى: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَى .. ﴾ (٣٢) [الإسراء] وقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ .. ﴾ (٣٣) [البقرة] أى: لا تاتياها ولا تلمسها.

ولا تأكلها منها والنهى من باب أولى عن الشيء. وكذلك: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَى .. ﴾ (٣٦) [الإسراء] فإن النهى عن القرب منه، وهو نهى عن المس من القيلة ونحوها مما يقرب الإنسان من الوقوع فيه.

[القاموس القويم: ساءة (ق ر ب)].

أى: أن تبعد عنها تماماً.

ويقول رسول الله ﷺ : «من وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى^(١) يوشك أن يرتع^(٢) فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه»^(٣).

وحين ينهانا الحق سبحانه عن الاقتراب من شيء فهذه هي استقامة الاحتياط ، وهي قد تسمح لك بأن تدخل في التحريم ما ليس داخل فيه ، فمثلاً عند تحريم الخمر ، جاء الأمر باجتنابها أى: الابتعاد عن كل ما يتعلق بالخمر حتى لا يجتمع المسلم هو والخمر في مكان.

وجعل الحق سبحانه أيضاً الاستقامة في مسائل الطاعة ، وهو سبحانه يقول:

﴿وَاتُوا حَقَّ يَوْمٍ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا﴾^(٤) .. (١٤١) [الأنعام]

(١) قال النووي في شرحه: معناه أن الملوك من العرب وغيرهم يكون لكل ملك منهم حمى يحصيه عن الناس ويمتنعهم دخوله، فمن دخله لوقع به العقوبة، ومن احتاط لنفسه لا يقارب ذلك الحمى، خوفاً من الوقوع فيه، (٢/٢٢٠) ط، فؤاد عيد الباقي.

(٢) الرتع: الأكل بشربه. والرتع في الخصب هو الرعى فيه. وأرتع القوم: ولعوا في خصب ورجوا. [اللسان: مادة رتج].

(٣) متفق عليه. أخرجه البخاري في صحيحه (٢٠٥٦) ومسلم في صحيحه (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير.

(٤) أسرف: جاوز القصد والاعتدال. فهو سرف، ويكون في المال وفي غيره. قال تعالى: ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾ (٢٥٥) [القرآن] أى: معتدلاً في إنفاق الحال. وقال تعالى: ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطروا من رحمة الله ..﴾ (٥٥) [الزمر] أى: جاوزوا القصد والاعتدال في أمور كثيرة، فأكثروا الذنوب على أنفسهم. وقال تعالى: ﴿فلا يسرف في القتل ..﴾ (٣٥) [الأنعام] أى: لا يقتل أكثر من القاتل. كما كانوا يفعلون في الجاهلية. فيقتلون بالشريف عدداً من قبيلة القاتل. وقال تعالى: ﴿ولا تطغوا أمر المسرفين﴾ (١٤١) [الشعراء] والإسراف يكون في أمور كثيرة، لا في إنفاق المال وحده، ومن حكم الصالحين: لا إسراف في الخير، ولا خير في الإسراف. [القاموس القويم: مادة (سرف)].

سُورَةُ هُودٍ

٦٧١٢٠

والنهي عن الإسراف هنا : ليعصمنا الحق سبحانه من لحظة تفدكر فيها كثرة ما حصدنا ، ولكننا لا نجد ما نقيم به الأود^(١) فقد يسرف الإنسان لحظة الحصاد لكثرة ما عنده ، ثم تأتي له ظروف صعبة فيقول : يا ليتني لم أعط . وهكذا يعصمنا الحق سبحانه من هذا الموقف .

ويقول رسول الله ﷺ : «سُدُّوا^(٢) وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم عمله الجنة ، وأن أحب الأعمال أدومها إلى الله وإن قل»^(٣) : لأن الدين قوی متين^(٤) . «و» لن يشاد الدين أحد إلا غلبه^(٥) .

وهكذا نجد الحق سبحانه ونجد رسوله ﷺ أعلم بنا ، والله لا يريد منا عدم الطغيان من ناحية المحرمات فقط ، بل من ناحية الحل أيضاً ، فيوصينا سبحانه بالرفق واللين والهرادة ، وأن يجعل الإنسان لنفسه سُكُنَةً الاختيار .

ومثال ذلك : أن يلزم الإنسان نفسه بعشرين ركعة كل ليلة ، وهو يلزم نفسه بذلك تذكراً لله تعالى في ساعة صفاء ، لكنه حين يبدأ في مزاوله ذلك القدر يكتشف صعوبة ، فتكرهه نفسه .

(١) الأود : أي ما يكون قوتاً ضرورياً له ، فتقوم به حياته .

(٢) سد الشيء سداً وسدواً : استقام . يقال : سد السهم . وسد فلان : أصاب قوله وقطعه . وسد قوله وقطعه : استقام وأصلبه فهو سديد . والسداد الاستقامة والقصد ، والصواب من القول والفعل . [المعجم الوسيط : مادة (سد) بتصرف] .

(٣) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٤٦٢) ومسلم في صحيحه (٢٨١٦) عن أبي هريرة .

(٤) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : «لن هذا الدين ستهن فلو غلوا فيه برفق» أخرجه أحمد في مسنده (١٦٦/٢) .

(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : «لن هذا الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا ويسروا راسعينا بالهدوء والروحة وشيء من الدلجة ، أخرجه الترمذي في سننه (١٢٢/٨) .

ولذلك يأمرنا الحق سبحانه بالاستقامة وعدم الطغيان ؛ استقامة في تحديد المأمور به والمنهى عنه ؛ ولذلك كان الاحتياط في أمر العبادات أوسع لمن يطلب الاستقامة.

ويقول رسول الله ﷺ : «الحلال بين^(١) ، والحرام بين ، وبينهما أمور مشتبها لا يعلمون كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ^(٢) لدينه وعرضه»^(٣).

ولذلك يطلب الشارع الحكيم سبحانه منا في الاحتياط أن نحيط مرة بالزيادة ، وأن نحيط مرة بالنقص ، فحين تصلى خارج المسجد الحرام ، يكفيك أن تكون جهتك الكعبة ، أما حين تصلى في المسجد الحرام ، فأنت تعلم أن الكعبة قسمان: قسم بنايته عالية ، وقسم اسمه «الحطيم»^(٤) وهو جزء من الكعبة . لكن نفقته أيام رسول الله ﷺ قد قصرت ؛ فلم يبنوه^(٥).

لذلك فأنت تتجه ببصرك إلى البناء العالي المقطوع بكعبيته ، وهذا هو الاحتياط بالنقص.

(١) بين: صيغة مبالغة من البيان: أى: شديد الوضوح.

(٢) استبرأ من التمن والتذب: طلب البراءة منه. واستبرأ الشيء: تقصى بحثه ليقطع الشبهة عنه. [المعجم الوسيط : مادة (برأ)].

(٣) متفق عليه. أخرجه البخارى في صحيحه (٧٠٥٦) ، ومسلم في صحيحه (١٥٩٩) من حديث الثعلبان بن بشير.

(٤) الحطيم: الجدار ، وهو هنا جدار الكعبة. قال الأزهري: الذى فيه المذابح وإنما سمي حطيماً لأن البيت رافع وترك ذلك معطوفاً. [اللسان ، مادة : حطم].

(٥) عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألت رسول الله ﷺ عن النجر (هو حجر الكعبة) أمن البيت هو؟ قال: نعم. قلت: فلم لم يدخلوه في البيت؟ قال: إن قومك قصرت بهم النفقة. قلت: فما شأن باب مرتفع؟ قال: فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا، ولولا أن تنكر قلوبهم لنظرت أن أدخل الجدر في البيت وأن الزق بابي بالأرض. متفق عليه. أخرجه البخارى في صحيحه (١٥٨٤) ومسلم في صحيحه (١٢٢٢ - رواية رقم ١٠).